

١٤٦١

شرح بدء الأعمال للأوشمي

١٤٦١

٢١٤

د . ج

د رج المعالي في شرح بدى الأمالى ، تأليف

ابن جماعة ، محمد بن أبى بكر - ٨١٩ هـ
كتب سنة ١١٧٦ هـ .

١٨ ق ١٧ س ١٩ ر ٢٠ خ ٢١ سم
نسخه جيدة ، خطها تعليق حسن (طبع) .

١٤٦١

الأزهريه ٣ : ٢٥٩
١ - أصول الدين . ٢ - المؤلف .
ب - تاريخ النسخ . ج - شرح بدى الأمالى .

الحاج محمد ذوالاصطفیٰ بلیسک گریه کنی غم افندی کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی جانم اولانک
یکم می بستی کونی واقع اولوندر غفلت اولید صله ادا ایدوب و صلوات افترانی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی

۱۱۷۲

طغوز کنی جانم اولانک ابتدا کندر غفلت اولید تحصیلده افترانی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
رجب شریف ابتدا کندر غفلت اولید شمع غم افندی کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
به موز فاطمک دنیا به ۹۰۰ بیکی یوز بیتی کنی بیک سوسه ربع الاویک اوز دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
توریک علی موز بیک سوسه ربع الاویک اوز دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
یک یوز بیتی کنی سوسه ربع الاویک یکم می دوری کونی وقت ظهر ۱۱ او غلام می ایدر بیک یوز بیتی کنی

بیت

غفلت اولید

یک یوز کنی الف سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
کنم غم می ایدر بیک سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
یک یوز طغوز کنی سوسه ربع الاویک الف سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی

بیت

یک یوز طغوز کنی سوسه ربع الاویک الف سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
کنم غم می ایدر بیک سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی

یک یوز او سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
کنم غم می ایدر بیک سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی

یک یوز بستی کنی جانم اولانک او بستی کونی او غلام نغم افندی کنی دنیا به ۹۰۰
زید علی ایدر بیک سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
در عقب زید علی ایدر بیک سوسه ربع الاویک یکم می دوری کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
قادر اولور محمد الجواب اولور جوار مجری کزانی او سکونی
ایسم که کورده هوا

یک ایلیوز سیکز لری رجب زید غم وقت عشاده او غلام صله
ویشاید کلندر بدین خلیل افندی کنی بیا یا ایدر بیک یوز بیتی کنی
کذا الفقا وای

قال الشيخ الامام الاجل افض النسخ شيخ الدين علي بن عثمان نور الله فقهه قال رفته انه
يقول العبد في بذر السالي: **لتوحيد بنظم كمال**

والعلم بالبعد نفس البدء الابداء الامالي جمع الاسماء هو الكناية عن ظهر القلب
في غير سقانة يكتب المراد بالتوحيد توحيده تعالى وهو الاثر باللسان والتصديق
بالجنان انه العرفي ذاته واخر صفات النظم لم يجمع يقال نظمتم اللؤلؤ ان جمعة
اللا ان جمع اللؤلؤ وهو المعروف قوله لتوحيد متعلق بالقول ان يقول لتوحيد ان يكون
معتق بالتوحيد يصفه بالقدم وصف الكمال ولا يجوز ان يتعلق بالبدن كما زعم بعضهم
لان الابداء ليس بالتوحيد بل ببدء بالبحث عن القدم وصف الكمال وقوله بنظم
يتعلق بالبدن ويجوز ان يتعلق بالقول والاول الاولي لقوله كمالا في صفة النظم
ان مثل نظم اللؤلؤ او كائن كنظم اللؤلؤ في الحسن والبرهان وفي هذا البيت اشارة
الى الواجب على العبد العاقل اولا الاعتقاد بالتوحيد والتسليم بالنظم والشرك
ومعرفة الله تعالى بالنظر والفكر ثم وصفه بما يليق قال رفته الله تعالى عليه

الخلق مولانا قديم وهو موصوف باوصاف كمال

المراد بالاله المعبود وبالخلق المخلوق وهو ما سواه الله المولى اسم مشترك بين
الاعلى والاسفل المراد هنا الاول بغيرية اضافة الى الخلق وهو اعلى قوله مولانا
صفة الاله قديم فيه والمراد بصفات الكمال الصفات الثبوتية وهي ما يلزم
من غيبة قبضة كالقوة والعلم والحياة والارادة وغير ذلك وفي هذا البيت مغالاة

المراد

ديون توحيده بالاول بغيرية
اعلى نظم الخلود اعلى

معنى اصطلاح العالم والامر والامكن ان
يصدق مفهوم واجب الوجود على ذات
واحدة والمفهوم في ذلك بين المتكلمين
برهان التماثل المشار اليه بقوله تعالى
لو كان فيهما آية الا انه لغسونا الآيات
وتقديره ان يقال انه لو امكن الربا
لا يمكن بينهما تماثل ما لا يرد لهما
حكمه زير والامر لا يكون لهما كمالا
في نفس امر ممكن وكذا يتعلق الارادة
بكل منهما فلا تضاد بين الارادة في
التضاد بين المرادين وفي انما يحصل
الامر في جميع الفصول الاول فيهم عز وجل
وهو اشارة لحدوث الامكان في غيبة
الاضطراب الى غير ما تعدد مستلزم لانه كما انما
المستلزم به فيكون محال
فقد ارتفع ايذا فليعلم ان الله
كمال وصغر موصوف وداني



اقول هو المعبود المخلوق قديم وانما انه موصوف الكمال اما المقام الاول فلانه
لولا ان قديم كانا اولاد واسطة بينهما لا القدم مالا ابتداء لوجوده
والحادث ما لوجوده ابتداء ولاد واسطة بين النفي والاثبات لكن الشيء اعني كونه
حادثا باطل لانه على تقدير حدوثه محتاج الى محدث اكثر لان الحادث هو ما كان الوجود
والعدم بالنسبة اليه سواء فتخصيص الوجود دون العدم بل مختص متمنع
فلا بد من محدث ويستقل الكلام الى ذلك الحدوث فاما ان يتسلسل وهو باطل
كما ذكر في المطولات او ينتهي الى امر هو قديم وهو المطلوب واما المقام الثاني وهو
انه منصف بصفات الكمال فلانه لولم يتصف بها لا يتصف باضدادها كما ظهر
والجود والموت وغير ذلك وهي تقايع لكن الثاني ظاهر الاستحالة لانه في امارات
الحدوث فلا يتصف بها على ان الله تعالى نقص في كلامه القديم على ذلك حيث قال
ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما يشاء سمع بصير ذوالنور المبين الى غير ذلك
من الآيات وفي اتصافه بها اختلاف لا يطبق بهذا المقام ذكر ما قال رفته الله عليه

هو الخالق المبدع كل امر هو الخالق المبدع ذو الجلال

التي صفة من صفات الكمال فلا وجه لذكره وقد ذكرنا معنى الحياة في شرح العدة المبدع
هو المتعين في ايجاده مع علمه بعواقب الامور ومفعول المبدع مخدوف الى كل امر
بقرينة ما تقدم الى بقدر كل شئ في الازل على ما هو عليه من غير او شئ من حسن
اوتج فعلى هذا يكون كل شئ بقدره وقضائه والكلال هو الصفة السلبية

او صدر عنهم مبدع كل امر
او صدر عنهم مبدع كل امر

فانما هو الله تعالى
فانما هو الله تعالى

ككونه ليس بحسب ولا مركب وغير ذلك فالأصل في هذا البيت شتم على ثلثة دعاوى
 أصريها أن خالق كل شيء في الجواهر والأعراض وقدرته شاملة بجميع الموجودات فيقول
 أفعال العباد وإلى هذا أشار بقوله المعبود كل أمر لا كل للحاطة فلا للمصلحة فإن العبد
 عندهم موهوب لأفعال لا على سبيل الإيجاب بل على سبيل الاختيار ولذا أن العبد لو كان
 موهوباً لأفعال تفكر لكان علماً بتفصيلها إذ لو جاز الإيجاد من غير علم لبطل دليل
 إثبات عالمية الله تعالى يجوز أن يصدر عنه العالم مع عدم علمه بشيء منه ولكن العبد غير عالم
 بتفصيلها أما أولاً في حق الله ثم وأما ثانياً فلا في الفاعل للحركة الطبيعية قد فعل
 السكون في بعض الأحياء والحركة في بعضها مع أنه لا شعوره بالسكون الصحيح لخصم
 بأنه فعل العبد لو كان بخلق الله تعالى وإيجاده لكان العبد متمكناً من الفعل البتة
 لأنه لم يخلق الله تعالى كونه متمسكاً بالوصول وإن خلقه الله تعالى فيه كان واجباً لوصول
 ولو لم يكن العبد متمكناً من الفعل والترك لكانت أفعال جارية مجرى حركة الجواهر
 فكأن الإلهية جازمة بأنه لا يجوز أمر الجواهر ونهيهما وموصفاهما ووصفها واجب
 أن يكون الأمر كذلك في أفعال العباد ولو كان ذلك باطلاً علمنا أن العبد موهوب الجواهر
 أنها بخلق الله تعالى لكن عند مباشرة أياها فالأمر والنهي والتميز والذم للمباشرة
 والكسب لا الإيجاد ثم إن الله تعالى في العادة بأنه العبد إذا صمم على الطاعة فإنه
 مخلوقاً ومتى صمم على المعصية فإنه مخلوقاً وفي بحث لأنه العبد أما أن يكون مستبواً
 بأدخال شيء في الوجود ولا يكون داير بين النقي والاثبت والأواسطة بينهما فإن كان

الأثر

الأول فقد سلم قول المعتزلة وإن كان أنشأ كلاً العبد مضطراً لا أن الله تعالى إذا خلقه
 من العبد حصل له المحالة وإذا لم يخلق الله تعالى حصولاً في كونه العبد مضطراً أو يعود
 الإشكال فظهر أن الكسب اسم بالاسم لا في تخصيص العبد أيضاً فلو قيل وأما
 بقدرته الله تعالى ولصعوبة هذا المقام أنكر السلف على المناظرين فيه وقد تكلمنا في
 هذا المقام في شرح العدة ويزداد زيادة الإطلاع فليطالعوه وثانيها أن كل شيء
 بقدرته الله تعالى والدليل عليه قوله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر فانه في عادة اليوم
 صريح وهو عبارة عن العلم بجميع الموجودات في الأثر على سبيل الإبرار والقضاء
 هو وجودنا في موادنا التي رجبته مفضل واحد بعد واحد على ما سبق به العلم الذي
 ويرد على العكس والبحث عن الثابت لا يجيء إلا شياً الله تعالى قال ربه الله عليه

مريد الخبير والنشر التبيين ولكن ليس يرضى بالمحال

خدا در خلق ایدر ز فیر و شر
 ولی راضی دکلدر نشره قطعاً

قال صاحب التحقيق مع الإرادة واضح عند العقل أكل ما يدعى يعلم أنه
 قبل أن يصدر منه فعل أو ترك يظهر في نفسه حالة ميلانية تقتضي ترجيح أحدهما
 على الآخر والاختيار قريب منها وكأنه مع اعتبار ملاحظة الطرف الآخر في معنى
 إرادة الله تعالى فقال بعضهم أنها معنى العلم وبعضهم أنها صفة زائدة
 غير العلم وهو قول المحققين من الأئمة والمعتزلة وبعضهم أنها علم تعالى بما في الفعل
 من المصلحة الرابعة إلى الإيجاد وهو قول أبي الحسن البصري وبعضهم أنها في أنفاله
 علمها في أفعال الغير لا أمرها وهو قول الكعبى والرضا كونه الشيء مستحسن عنده

والإرادة والميلية هما لصارتا نوع صفة في الذات لا صفة في غيره
 العلم المقدر يرى في الأمر الواقع بالواقع من السواء نسبة القدرة
 إلى الفعل وكذا يخلق العلم بالواقع وفيما ذكر تشبيه علم الإرادة
 على أن العلم بالواقع المباشرة والإرادة فإذ كان تشبيه علم الإرادة
 بالعلم بالواقع المباشرة والإرادة فإذ كان تشبيه علم الإرادة
 بالعلم بالواقع المباشرة والإرادة فإذ كان تشبيه علم الإرادة

والحال ما يستحق وجوده في الخارج والرد هنا ما كان بعيدا من الصواب عند قول النحوي كما
 والمعصية كما قال الشاعر تعطي الاله وانت تظهر ربه هذا حال في الفعل بوجه لو كان
 جئت صادقا لا طاعة الا المحب لمن يحب مطيع ان هذا بعيد في العقل والمنطق وبعيد
 في الفعل اذا تقرر هذا فنقول بما مر من انه موجه لجميع الكائنات ثبت انه مريد للاله
 موجه وكل مريد او موجه على سبيل الاختيار فهو مريد له بينه انه مريد له وهو المطلوب لكن
 ما كان منه قبيحا لا يتعلق به امره ورضاه ومحبته بل يتعلق به سخطه وكرهه
 وقالت المعتزلة ما كان منه معصية فلا يتعلق به ارادته وما كان منه طاعة وفيه
 فهو بارادته قال تقيده الله تعالى بغفرانه

صفة الله ليست عين ذات ولا غير سواء وانفصال
 اختلفوا في اوصاف الله تعالى هل هي عين الذات او غير ما ذهب الفلاسفة الى انها
 عين الذات ويعتبر من قولهم قول المعتزلة ان الله تعالى عالم بلا علم بل بالذات
 لا بمعناه عالم بجهته قيام العلم به الذن هو الصفة بل بجهته ذاته ومعلوم ان
 العالم بزه العلم فيكون علمه ذاته واصحوا بانها لو كانت زائدة على الذات فهي لا تخلو
 اما ان لا يكون صفة كمال ولا فاعا كان الاول يلزم تغيره عنه وان كان الثاني كان الله تعالى
 ناقصا بذاته كاملا بغيره اجيب بان الانفصال انما يلزم ان لو كان صفة الكمال
 نائية عن امر منفصل اما اذا كانت نائية عن الذات فهو ممنوع ذهب اهل السنة
 والجماعة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين الى ان صفة ليست عين ذاته لما لا العلم المعاني

صفة حقها معنى دكلورد
 دعه غيرا في ان صور اعلا

النه

التي تفرم من هذه الصفات لثمة وعقلا ان لم يكن ثابتة لذات الله تعالى ناقصا
 لانها صفة كمال وتقايرضا تقايرضا وان كانت ثابتة كانت زائدة بالضرورة
 لان تلك المعاني يستلزم قيامها بزمانها فثبت انها ليست عين الذات وليست
 غير ما ايضا لا الا بغيرهما اللذان يمكن انفكاك احدهما عن الآخر اما بظاهر
 او بباطن وجوده وعدمه وذاته تعالى مع صفات ليست كذلك اذ ذاته بدون صفات
 وعلى العكس مستلزم فلا يكون غيره وفي قوله هذا انفصال اشارة الى هذه التفسير
 ان ليست غير يمكن انفصالها عنه اما بحسب المفهوم فانها غير لا بزمانها ففرم
 من الذات لا بفرم من الصفات فاحدهما غير الآخر قال رحمه الله تعالى عليه

صفة الذات والافعال طرا قريبات مصونات الزوال
 قوله طرا جميعا حال من الضميمة المستكن في قريبات مصونات الزوال ان محفوظا
 غير الفناء او غير منفك عن الذات قال اصحابنا رحمهم الله صفات الله تعالى
 كلها ازلية قديمة بذات الله تعالى سواء كانت تلك الصفات صفات الفعل
 او صفات الذات قال المشهور صفات الذات قديمة قائمة بذاته تعالى وفسر بانها
 ما يلزم من نفيه نقيضة كالعلم والقدرة وغير ذلك وصفات الفعل حادثة غير قائمة
 بذاته تعالى وفسر بانها ما لا يلزم بنفيه نقيضة كالتكوين والتصوير والاجزاء والالات
 وغير ذلك لانها لو كانت حادثة لكانت الثبوت عنه ثابتا في الازل ثم انصف به فقهر
 عما عليه وهو امارات الحروف قال اسكنه الله في جنانه تعالى ربه الله تعالى علمه

صفة ذاتي وافعال حكمة
 قد يلزم من مصونات الزوال

هذا خبر وكل ما يشاء
في ذاتي جنة ودر منتهى

نَسَمِي الشَّيْءَ لَكَا شَيْءًا : **أَوْدَانًا عَنْ جِهَاتِ السَّتِّ خَالِ**
 الشَّيْءِ اسْمُ الْمَوْجُودِ الثَّابِتِ وَالذَّاتِ كُلِّ مَا يَكُنْ أَوْ يَتَصَوَّرُ بِالْمُسْتَقَالِ كَخَلْفِ الْقَسْفَةِ
 فَانْهَ كُلِّ مَا يَكُنْ تَصَوُّرُهُ الْأَتَابَعُ وَالْجِهَاتِ السَّتِّ هِيَ الْفَوْقُ وَالتَّحْتُ وَالْيَمِينُ وَالْيَسَارُ
 وَالْخَلْفُ وَالْقَدَامُ قَوْلُهُ خَالٍ خَيْرٌ مِنْهُ بِمُحْذُوفٍ أَيْ هُوَ خَالٍ وَبِالْحُلَّةِ صِفَةُ لِقَوْلِهِ ذَاتًا
 وَلَا يَطْنُ قَوْلُهُ خَالٍ مَثَلًا وَقَوْلُهُ عَنْ جِهَاتِ السَّتِّ خَيْرٌ لَّانَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ خَالٍ وَتَتَعَلَّقُ
 الشَّيْءُ لِلدَّجُوزِ وَقَوْعُهُ خَيْرٌ عَنْ ذَلِكَ الشَّيْءِ فِي هَذَا الْبَيْتِ إِشَارَةٌ إِلَى دَعْوَانِي
 أَحَدِهِمَا أَوْ أَطْلُقُ كُلَّ اسْمٍ عَلَى الشَّيْءِ لَيْسَ بِجَانِبٍ بَلْ تَنْهَى فِي أَطْلُقُ الْأَسْمَاءَ إِلَى مَا
 أَنْهَانَا إِلَيْهِ الشَّيْءُ فَإِذَا أَطْلُقُ اسْمَ الشَّيْءِ نَفِي الْمِثَالَةِ كَمَا نَسَمِي الشَّيْءَ لَكَا شَيْءًا
 لَكَا شَيْءًا لِأَنَّا نَسَبْتُ مَعْنَى الشَّيْءِ أَوَّلًا ثُمَّ نَفِي الْمِثَالَةِ بَيْنَهُ وَالْأَشْيَاءَ عَلَى
 أَنَّهُ وَرَدَ بِهِ الشَّرْحُ لِقَوْلِهِ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَرِيفٌ فَلَا يُعَالِ أَنْ يَكُنْ جِسْمًا لَكَا شَيْءًا
 لَمْ يَدْعُبْتَ إِلَيْهِ الْكُرْهِيَّةَ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ الشَّيْءُ بِلَفْظِ الْجِسْمِ وَارْدًا كَمَا بِمَعْنَاهُ أَفِيَتْ
 لُغَةً مُسْتَحِيلًا عَلَى أَنْ تَكُنْ كَمَا أَطْلُقُهُ مُسْتَعَاوَةً كَمَا كُنَّا الْكَلَامُ فِي أَطْلُقُ الذَّاتِ عَلَيْهِ وَتَأْنِيهِمَا
 أَنَّهُ مَنْزَعٌ عَنِ الْجِهَةِ وَإِشَارَةٌ إِلَى هَذَا بِقَوْلِهِ خَالٍ عَنِ الْجِهَاتِ السَّتِّ أَيْ سَمِيَتْ ذَاتًا هُوَ خَالٍ عَنْ
 الْجِهَاتِ يَعْنِي نَسَمِيَتْ ذَاتًا لَكَا لَذَوَاتٍ لِأَنَّهُ لَا تَخْرُجُ عَنِ الْجِهَاتِ كَخَلْفٍ وَذَاتِ الشَّيْءِ خَلْفًا فَالْكُرْهِيَّةُ
 لِأَنَّهُ لَيْسَ بِمُتَجَيِّمٍ وَمَا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فِي جِهَةٍ أَصْلًا وَهَذَا مَعْلُومٌ بِالْفَرْقَةِ وَمَا أَنَّهُ
 لَيْسَ بِمُتَجَيِّمٍ فَتَذَكَّرْ فِي مَوْضِعِهِ إِشَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ رَحْمَةً وَسِعَتْ
وَلَيْسَ الْأَسْمَاءُ غَيْرَ الْمُسَمَّى : **لَدُنْ أَهْلِ الْبَصِيرَةِ خَيْرٌ أَلِ**

وفي المتن اسمي غيري
دعوتهم لعل سنة اشكركم

البصيرة نور القلب تدرك به الأشياء كما أن البصر نور العين تبصر به الأشياء
 الآل الأهل والمراد هنا بأهل البصيرة أهل السنة والجماعة أعلم بالاسم المركب
 من الحروف ليس غير المسمى بالجماع لانه حادث بخلاف المسمى فلا يكون عينه بل
 الخلف في يفهم من الاسم يصل هو المسمى أولا ذهب أهل السنة والجماعة
 لانه عينه ثم صلا الاسم عند أصحابنا المتقدمين بما يدل الاسم عليه الاسم الموجود
 والشئ والذات والمسمى كل واحد إذا تقرر ذلك فتقول اسم كل شئ أما أن يدل
 على ماهية أو غير ماهية أو على الأمر الخارجي غير ماهية أو على المركب منهما
 والثالث والرابع لا يجوز في حق الله تعالى وأما الأول قال لا اسم في الدين الرزق
 بل يجوز أن يكون لما هيته تعالى اسم أم لا فإنه قلنا ما هيته تعالى معلومة للبشر
 والآلاء الرهائن قال ربه الله تعالى عليه ربه واسعة

وَمَا أَنْ جَوْهَرِي وَجْهٌ وَلَا كُلُّ وَبَعْضٌ ذُو اشْتِمَالٍ
 رَبِّي مَبْتَدَأُ خَيْرُهُ وَهُوَ جَوْهَرٌ مُقَدَّمٌ عَلَيْهِ الْمَرَادُ بِالْجَوْهَرِ الَّذِي لَا يَتَجَرَّنُ وَهُوَ
 مُتَجَيِّمٌ لَا يَنْقَسِمُ بِالْبَلْغِ وَالْقَطْعِ وَلَا بِالْوَضْعِ وَالْفَرْضِ وَالْجِسْمُ هُوَ جَوْهَرٌ
 ذُو أبعاد ثَلَاثَةِ طُولٍ وَعَرْضٍ وَعُمُقٍ وَإِذَا عُرِفَتْ هَذَا فَاذْهَبْ إِلَى الْبَيْتِ بِشَمَلٍ
 عَلَى ثَلَاثَةِ دَعَاوٍ أَصْدَأُ أَنَّهُ لَيْسَ بِجَوْهَرٍ لِأَنَّهُ أَصْلُ الْمَرْكَبِ وَهُوَ تَعَالَى مَنْزَعٌ عَنْ
 أَنْ يَكُونَ أَصْلًا لَهَا وَلَئِنْ كَانَ مُتَجَيِّمًا وَالْقَائِلُ لَيْسَ بِمُتَجَيِّمٍ مُنْتَجِعٌ أَنَّهُ لَيْسَ بِصَانِعٍ
 وَتَأْنِيهِمَا أَنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ كُلُّ مَرْكَبٍ مُفْتَقِرٌ إِلَى الْغَيْرِ مُكْمَلٌ وَكَذَلِكَ

هذا جوهري وهو جوهري
وفي جسمه والمازنيك منتهى

لا يحى له الامكان ولا يكون جسما ولا شيا ان ليس مشتملا بالمكان والامر ما لا لا جبر
يكون هو امارات الحدوث قوله ولا كل وبعض مستدرك لا ذكر الجوهري والجسم يعني
عن ذكرهما والله اعلم بالصواب قال ربه الله تعالى عليه ربه واسعه

وفي الاذهان حق كون جبري بلا وصف التجري يا ابن خالي

اخلفوا في وجود الجبر الذي لا يخرج من ذنوب الفلاسفة الى امتناعه والتكليف الى
اشبه وعبروا عنه بالنقطة وقالوا انها شئ ذو وضع غير متقسم وان كانت متقلة
بذاتها فهو الجبر والا فكل محال غير متقسم والا لزم انقسام الحال بانقسام فليزم الجبر

وما القرآن مخلوقا تعالى كلام الرب عن جبري المقال

ان يخلق الله ان يخلق ويبر ادبه المعروا ويبر ادبه القراءه ويبر ادبه المصحف والم ادهم هنا
الاول المقال مصدر مسمى ويبر ادبه هذا القول اشقق المسلمون على جواز اطلاق
لفظ المتكلم على الله تعالى لكنهم اخلفوا في معناه فترعت المعتزلة الى معناه
كونه موجودا للاصوات دالة على معاني مخصوصة وذهب اهل السنة والجماعة
الى انه متكلم بكلام نفسي واشققوا على انه ليس متكلم بهذه الحروف والاصوات
لنا انه في واني يعجز انصافه فلولم يكن الله موصوفا بالكلام كما موصوفا بالصفة
وهو نقص على الله تعالى وذلك محال على انه صرح بكونه لقوله وكلم الله موسى تكليما
ولا شك ان ايجاد الاصوات غير المتكلم فالقول اسم الكلام موضوع في اللغة لهذه
الالفاظ وانتم لا تقولون بكونه موصوفا بالكلام بهذا المعنى فقد صرفتم اللفظ

وهذه مقدر جبري وجودي
ولي وصف جبري مقدر

دعي قرآن وكل من جبري مخلوق
كلام مقدر اكله صاعق
لن يجهل به ناس من جبري مقدر
لن يجهل به ناس من جبري مقدر
لن يجهل به ناس من جبري مقدر

وانت خير بالمتكلم في قاست به الجبر
لا جبر ولا لا لفظ انصاف البارز
بالاذهان في المخلوق الذي الله عز وجل
على الجبر



عن ظاهره

عن ظاهره واذا كان كذلك لم يكن صرفه الى المعنى الذي ذكرتم اول امره الى المعنى الذي
قلنا لانتم ان الكلام في اللغة موضوع لهذه الحروف به ليل قول الشاعر الكلام
لغني الفواد وانما جعل الله على الفواد دليلا قال ربه الله تعالى عليه

ورب العرش فوق العرش لكن بلا وصف التمكن واتصال

كانه جواب عن تمسك المجتهدين بغيره انهم ذهبوا الى ان الله تعالى متمكن فوق
العرش وتمسكوا بقوله تعالى ان الله على العرش استوى فانه صرح في انه مستقر متمكن
على العرش وجوابهم ما اشار اليه بقوله بلا وصف التمكن واتصال بغيره انه
لا يوصف بكونه متمكنا فوق العرش ومتصلا به لما ان العرش محدود متناه متعوض
متجزي فلو كان الله تعالى متمكنا في العرش فلا يخلو اما ان يكون اكبر من ساحة وهو
باطل بوجوب التبقيس والتجزؤ وهو متناه واما ان يكون مقدرا بمقدار العرش
وهو باطل ايضا لما مر انفا وكذا الوكا لا يصغر منه فلا يوصف بكونه متمكنا وايضا
ان العرش ليس بقديم فيكون الصانع غير متمكن في الازل ولا متقل به فلو تمكن اتصل
بعد خلقه اياه لتغير عما كان عليه وقبول التغير امارات الحدوث وهو على الله تعالى
محال واما الجواب عن الآية فنقول لا الاستواء يذكر ويبر ادبه الاستيلاء والاعتمام
والاستقرار فلا يكون جهة مع الاحتمال على الترتيب للاستيلاء لا المقام مقام الموضع
فلو حصل على غيره لانتفى الموضع قال ربه الله تعالى عليه واسعه

وما التشبيه للمرض وجها فصن عن ذلك اصح الا بالي

فصل في التشبيه للمرض وجها فصن عن ذلك اصح الا بالي

خدا عرش اوره در عرش مقدر
وصف ممكن وكل دكر وعقل

وفي اوله فخرية وجه تشبيه
صفت سن اوله اهل تشبيه

فصل في التشبيه للمرض وجها
فصل في التشبيه للمرض وجها

الاصناف جمع الصفات وهو بمعنى النوع لغة وفي الاصطلاح هو النوع المعقد بصفة
 كالنرجسي والرومي والمراد هنا الثاني بمعنى حقيقة ذاته التي ليست مثابرة
 بشي في العالم فلا وجه للتشبيه فيه صبي غير التشبيه صنف اهل السنة والجماعة
 باللائل العقلية والنقلية اما العقل فهو انها لو تاملت بغير ما كانا نتقنا
 عنه فمميز فالجواب لذلك المميز الذي يميزنا حقيقة عن غيرنا ان كانا نتقنا
 لزم الترجيح بالاصح كقولنا حقيقة تتماثل لسانها للحقايق في اجابها ما تختص
 دون غيرنا واذا غير ذاته فاما ان يكون امره اطلاقا لذاته التي هي صفة له عاد الكمال
 الى ذلك الموجب الملاقي بانه الموجب له ان كانا نتقنا لزم الترجيح بلا مرجع وان كانا
 غير فنقل الكلام اليه مرة بعد اخرى ولزم التسلسل وان كانا الموجب ام
 مبينا عن ذاته كالواجب محتاجا في هويته وامتيازه الى سبب منفصل وهو
 محال واما النقل فعولنا ليس كذلك في ذاته بل في نفي المماثلة حيث
 اوقع النكته في سياق النفي وادخل حرف التشبيه على النقل وتكلمنا في شرح العودة
 فليطلب تحقيقه فيها . قال رحمه الله ربه واسعه
ولا يمتنع على الديان وقت : وانما احوال كمال
 الديان الى اذن الوقت الزمان بمقار الحركة والكمال صفة غير ناسخة بمعنى ان اقله
 منزه عن الزمان كما انه منزه عن المكان وكذا منزه عن الورد وصفه غير ناسخ
 عليه الاستحالة كونه في مورد الحدوث المتعاقبة ومحال طلبها ولا الزمان والكمال

اما اذا اعتبرنا اننا نتقنا الاتحاد والحقبة
 كحقيقة لا تتغير لا تتغير بها كقولنا اننا نتقنا
 لسانها للحقايق في اجابها ما تختص
 باللائل العقلية والنقلية اما العقل فهو انها لو تاملت بغير ما كانا نتقنا
 عنه فمميز فالجواب لذلك المميز الذي يميزنا حقيقة عن غيرنا ان كانا نتقنا
 لزم الترجيح بالاصح كقولنا حقيقة تتماثل لسانها للحقايق في اجابها ما تختص
 دون غيرنا واذا غير ذاته فاما ان يكون امره اطلاقا لذاته التي هي صفة له عاد الكمال
 الى ذلك الموجب الملاقي بانه الموجب له ان كانا نتقنا لزم الترجيح بلا مرجع وان كانا
 غير فنقل الكلام اليه مرة بعد اخرى ولزم التسلسل وان كانا الموجب ام
 مبينا عن ذاته كالواجب محتاجا في هويته وامتيازه الى سبب منفصل وهو
 محال واما النقل فعولنا ليس كذلك في ذاته بل في نفي المماثلة حيث
 اوقع النكته في سياق النفي وادخل حرف التشبيه على النقل وتكلمنا في شرح العودة
 فليطلب تحقيقه فيها . قال رحمه الله ربه واسعه

عنه فلم يمتنع وقت وسعة .
 في احوال عالمنا مهم .

ليس
 في احوال عالمنا مهم .

ليس بعد بين فلم يكن بمسبب عليه في الازل فلو كان مورد الزمان بعد خلقه
 لتغير عما كان عليه وقبول التغير من امارات الحدوث قوله وقت يعني عن ذكر
 الازمان وكذا قوله محال استدرك بلساننا للمعنى اذ لو قلنا انه لا يمتنع عليه
 حال توقع انه حالاً ثبت المحال في حال النفي وهو تناقض قطع الدم الا ان يقول
 في حال من احوال المحلوق وفيه ما فيه يعرف بالتأمل قال رحمه الله عليه

ومستغن الطي عن نساء : واولاد اناث اورجال

قوله اناث مجرور بانه بدل من الاولاد وفي قوله اورجال بمعنى الواو وهذا اشارة
 الى تنبيهه عما وصفه المشركون قال بعضهم يقولون ان الملائكة بنات الله قال
 الله وجعلوا لله البنت سبحان ولهم ما يشتهون فمذقوا لهم يقولون وكذا
 قوله الله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا فان قوله الذين هم عباد
 الرحمن اشارة الى انهم هم الملائكة على الله ما لا يليق به لانه الله تعالى لم يولد ولم يولد
 ولم يكن له كفوا احد ولا اله الا هو يقولون مقام الاب فلو كان له الولد كان زوجا له
 يلزم التعدد وهذا باطل باللائل التي ذكرت في المطولات وبعضهم عيسى ابن الله
 كما افترقه يقولون وقالت النصارى المسيح ابن الله وبعضهم يقول عزير ابن الله
 وبعضهم يقول مريم زوجة الله تعالى يقول الظالمون علقوا كبيرا لانه غني عن
 النساء والولد قال رحمه الله ربه واسعه

لذا عن كل ذرعون ونم نعمة ذو الجلال والمعال

منتهى هذا القول في قوله
 وفي قوله علقوا كبيرا

في ام يزه حتى علقوا ونم
 منتهى هذا القول في قوله

يقال فخر بالام اذا قام فيه من غير شك ان الله كما هو مستغن عن الشا والاول
 مستغن عن المعين والناصر وليس به شريك بل منزه بالخلق والبعث لا
 قدرته الشامل فوق كل قدرة وحذف متعلق التفرغ ليشعره مستغن في كل امر
 لانه يستغنى قال رحمه الله تعالى عليه ربه واسعه
بسم الله الرحمن الرحيم **ميت للفقير طمأنينة نبي** **في الجنة هم على وفق الخصال**
 الجزاء عام لكل مكانة فتعمل تارة في معنى العاقبة وتارة في معنى الانابة
 لخصان مع خلقة وهي تستعمل في الافعال العزمية يقال لفلان حسنة اذا كان
 احسن الخلق وبعد هذا البيت بيان وتفصيل ما اجل من وفيه مقامان
 احدهما المنة وثانيها الجزاء اما الاول فبالعقل والنقل اما الفعل فلان المعاد
 ممكن في نفى والتصادق اخبر عن وقوعه فوجب القول به وانما قلنا انه ممكن
 لانه الامكان انما ثبت بالنظر الى القابل والفاعل وهما حاصلان اما النظر
 الى القابل فلان قبول الجسم للاعراض القائمة به امر ثبت له لذاته وما بالذات
 حصل ابداً والنظر الى الفاعل لانه عالم بالجزئيات فيكون عالماً بالجزء تلك
 العظام المنخرة والجلود الممزقة المتلاشية في اقطار الافاق وقاد على جميع
 المقدورات فيكون قادراً على تميع الاجزاء وجعلها واعادتها واما النقل فنقول انما
 لما برأنا اول خلق نعيده وقوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة يعني انشاؤكم
 وحشركم بالنسبة الى قدرته الشاملة سواء ثم القائلون بالمعاد البهوت قالوا انما يعاد

يخلق في اول درهم در قلور
 اول درهم كس خصال حجاز

ويعتد ان الموت في القبر بانه
 في الجنة والاولى به في القبر
 وفوقه في الجنة والاولى به في القبر
 امتناع اعاده الميعاد بعينه مرة

هو حقيقة الانسان وهي اجزاء اصلية باقية من اول العمر الى امتهائه واما
 المقام الثاني فنقول انما من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال
 ذرة شراً يره قال رحمه الله تعالى عليه ربه واسعه
لا تعجل الحجة وتغني **ولكفار ادراك النكال**
 وفي البيت تفصيل ما اجل في البيت المقدم من قول علي وفق الخصال الجنة
 البائني تغني مصدر كالشعر ادراك بفتح الهمزة جمع درك وهو صفة
 من صفة النيران النكال العقوبة والاضافة بمعنى التام ويرد بكسر الهمزة في يكون
 مصدراً مضافاً الى المفعول يعني اعطى الله تعالى لاهل الجنة عوضاً في الآخرة كقول
 الله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار يصبون فيها
 من نهر اساور وذهب ولؤلؤ ولباسهم فيها من غير ذلك الكفار ايضا ما عملوا في الدنيا وظاهروا
ولا يغني الجحيم ولا الجنان **ولا اهلها اهل اهل النكال**
 الجنان بالكسر جمع الجنة يعني الافناء لها ولا اهلها اهلها خلافاً للجحيمية فانهم قائلون بغنائها
 وقفاً اهلها انما الله تعالى على خلقه ارحم الراحمين حيث قال تعالى ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً خالدين فيها لا يغير الله عنها ما ولا وقال
 ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركون في نار جهنم خالدين فيها ابداً وكذا الحديث المشهور
 اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار نادى مناد بين الجنة والنار يا اهل الجنة خلود
 لا موت ويا اهل النار خلود لا موت فاذا ثبت خلود اهلها ثبت خلود من اهلها فاما قوله

ثواب ابدنك الجنة يبريد
 وفي كافر لم يكن درك وبقا

الجنة الجنة الجنة
 في الجنة الجنة الجنة

واما ما قيل من انه ما تتركها ولو لحظة تحقيقاً
 لقوله تعالى كل شيء بائس فليس في
 البقاء بهذا المعنى على الكفر فثبت ان
 لا دليل لانه في الآية على الغناء سر

كلامه من اوله الى اخره كيف
كلامه اعترافه انه اصغر

بما هو المؤمن به كيف :- وادراك وضرب من مثال

وهي عطف على كيف قوله وضرب من مثال اي نوع من الصورة بمعنى به ونوع
غير نوع من الصورة ولا يفسد المعناه من غير ان يضربوا له مثالا عند الرؤية
لا من مثال صفة لضرب ولا يصح تعلقه به اذا المعنى لا يساعده اعلم انه
لا يصح ان يكون امرنا خلافا للفعل اسفة والمعتزلة والمشببهة والكمالية
والجندوا ولكن في المكاز والجهته بتقدير كونه منزعا عن الجهة منك ونها فالرؤية
المتنوعة عن الكيفية مما لا يقول بها احد الا اهل السنة والجماعة وكيلهم
ان الوجود في الشاهد لصفة الرؤية فيجب ان يكون في الغائب كذلك فيحدث
لا ان وجوده مخالف لوجودنا فلا يلزم من كونه وجودا على لصفة الرؤية كونه وجودا
لذلك ولتناسلنا ان غير مخالف لكن لان سلم ان صحة الرؤية في الشاهد مفتقرة الى
العلل وانما مفتقرة الى لو كانت شبيهة اما اذا كانت عديمة فلا لاز المعذور
لا يعلل ولكن سلمنا ان صحة الرؤية معللة لكن لان سلم ان العلل الوجود والمعتزلة
في هذا المقام الدلائل السبعية احدها ان الله تعالى خلق الرؤية باستقرار الجبل وهو
ممكّن والمعلق على الممكن ممكن فالرؤية ممكنة وفيه اشكال ذكرناه مع جوابه في غير
العدة وثانيتها قوله تعالى وجوه يومئذ خاضرة الى ربها ناظرة وثالثتها قوله تعالى
ستروا ربكم كما ترون النجم ليلة البدر وكذلك تكون في رؤية عيانا يوم القيمة يعني
انكم لا تكونون في رؤية النجم ليلة البدر قوله وادراك اشارته الى الجواب عما استدلوا

الخصم

وهو قوله تعالى لا تدركه الابصار رفاعة يدل على الرؤية وتنوير الجواب الالاهية
تدل على نفي الادراك ونحن قائلون به لان ادراك هو الوقوف على جواب الحق
وتصوره وما يستحيل عليه الحدود والجهات يستحيل عليه الادراك فلا يلزم من
نفي الادراك نفي الرؤية قوله غير كيف يعني من قوله وضرب من مثال بادني
ناقل ونقله قال الله تعالى عليه ربه واسعة

في سورة النجم اذ اراوه في حاشية لاهل الاعية ال

يعني اذ اراى المؤمنون الله تعالى ينزل النجوم النجم اعطاهم الله اياه لانه
النظر الى وجهه الكريم نعمة فوق كل نعمة قوله فيا خسران المنادون فيه محذوف
خسرا مبتدأ ومضحة كونه موصوفا بتقدير او كونه دعاء عليه تقديره فيا معتقد
الرؤية خسرا عظيم لاهل الاعتزال لانهم كانوا انفسهم ما انعم الله تعالى بخلقهم
وكرمهم لفضل النجوم لشبههم بالالوهية عصمنا الله عن فعل محذوف وفعل غير
مهرب انه ولي العباد والتوفيق والله الرهادي قال الله تعالى عليه

وما ان فعل اصلي ذوا فتر احيى :- على الرهادي المقدس ذل تعالى

الانارة ومنهم ان فيه ضمير الشاء ليس له حظ من الرؤية المقدس المنزه عما لا
يليق بربانه ان ليس فعلا اصليا للعباد له حظ من فرض قوله اصلي صفة الفعل قال اهل السنة
والجماعة ان الفعل الاصلي في الدنيا لا يجب عليه لان الوجوب ينافي بالالوهية وقالت
المعتزلة ما هو الا صلح للعبادة يجب على الله تعالى ان يفعل بالعبادة هو فاسد لما قرأنا في الله تعالى

كروى حتى انودر لم جاني
كروى حتى اول الرعي

وكذلك فعل صلح فرض لازم
خسرا وزره كخلق ابيه حاشا

وفي الاصل انما هي انبياء
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي

وقوله في صدره رسل واملاك كرام بالتوالي

املاك جمع ملك كمل واحمال كرام جمع كريم التوالي المتتابع قال اهل السنة
واجبا على مجوز تصديق لكل احد في زمانه يجوز وجوده فيه بعد اظهر المعجزة اما قبل
فلا خلاف في الخارج وطائفة من الباطنية فانهم قالوا يجب قبول المدعى للمساكنة
بدون اقامة الدليل وهو باطل وانما قلنا ان تصديقهم واجب لان الله تعالى ارسلهم
بشيعه امه وتلاميذ ووعده ووعدوه وقر كذبه ففكر كذب الله وقر كذب الله فافواه
ان قوله لازم اشارة الى انه فرض على كل من ادعى بالرسالة جميع الرسل
من غير التعرض لعددهم وقوله واملاك كرام اي تصديق الملوك الحظوظ واجب
كل واحد لقوله وانما عليكم لما قلنا ان كراما كراما يكونون ما تنقلوا قوله بالتوالي
اي جاوا بالتتابع والتوالي وقطعوا وكسبوا في كل يوم ما عمل العبد والصلوات
ان يتعلق الالباء بالتصديق قال رحمه الله تعالى رحمه واسعه

ونتم الرسل بالصدر المعلى في شتي ما شئنا من جمال

اي يجب تصديق نتم الرسل وختم الرسل مبتدأ خبره بالصدر والكم اوبه
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم بقدره نتم ما شئنا نبي بول
التصديق الصدر والاجوز ان يكون عطف بيان لانه ليس اوضح منه وان كان
يوضحه مع صفة لانه الاعتبار في الايضاح نفس عطف البيان والدليل على انه
خاتم الانبياء عقلي ونقل اما العقلي فلان النبوة كملت ونمت به الا ما جاء به
في الاصل

وقوله في صدره رسل
فقال سائر النسخ
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي
وقوله في صدره رسل
فقال سائر النسخ
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي

وقوله في صدره رسل
فقال سائر النسخ
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي
وقوله في صدره رسل
فقال سائر النسخ
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي

والاكثر

والاكثر بالسنة ثم تشمل على ما يحتاج اليه من الدنيا والآخرة من الحكمة النظرية
والعلمية على الصلح الوجود ولا زيادة بعد التمام واما النقل فيقولون وخاتم
النبي وانه انقضى صريح في ختم النبوة وختم قوته بعد ثبوت نبوته قال رحمه الله

امام الانبياء بل اختلاف في وتامج الاصفيا بل اختلاف

الاصفيا جمع صفي كالانبياء جمع نبي والتم دبه عرسانا ما كان مخصوصا بالرسالة
القدسية منزلة عن الكدورات النفسية اعلم ان انبياء محمد صلى الله عليه وسلم
مقتد الانبياء وقوة الاصفيا والدليل عليه العقل والنقل اما العقل
فكما ذكرته في شرح العدة لا يتيقن ذكره في هذا المختصر فليطلب هناك واما
النقل فقوله كنتم خير امه افرجت للناس قلنا امته خير الامم كان هو خير
الانبياء وابق شره في كل وقت الى يوم القيمة وارتحال شره قال رحمه الله عليه

وباق شره في كل وقت الى يوم القيمة وارتحال

شره مبتدأ خبره باق يقدّم عليه ان طريقتة باقية الى يوم القيمة لما لا انبياء
باق لضبط احوال الناس واستخراج الاحكام الملازمة في كل زمان واوانه هم نبي
ضوابط يستخرج منها الاحكام على انه علماء امته يكفي في بيان شريعته لانهم اعقل
واذكى من علماء سائر الامم ولذا قال هم علماء امتي كانبيا بني اسرائيل قال رحمه الله

وحق امر معراج وصدق في نفسه نقل الاخبار عوال

امر معراج مبتدأ وخبره حق مقدم عليه وصدق المطابق للواقع عطف عليه الحق

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

وقوله في صدره رسل
فقال سائر النسخ
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي
وقوله في صدره رسل
فقال سائر النسخ
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي

وقوله في صدره رسل
فقال سائر النسخ
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي
وقوله في صدره رسل
فقال سائر النسخ
واما ملكه كسائر الملوك
بالنوالي

الثابت

في قوله تعالى
 لا يظن الظالمون
 انهم آمنوا
 بل هم قوم
 لا يفقهون
 في قوله تعالى
 لا يظن الظالمون
 انهم آمنوا
 بل هم قوم
 لا يفقهون

في حق اذا ثبت بالنقص الصريح قال نقص عليه اي خرج به عوالم جميع عاليتها صفة
 اجبار العالم في فقيه علة للشبوت والصدق ان انما ثبت وكما زهد قال ان ثبت
 باخبار عاليتها لا يطعن فيها لانه ثبت بالقرآن لقوله تعالى سبحان الذي اسرى عبده

عن العصبان عدا وانزال

اعلم ان الانبياء عليهم السلام بهم الامور عن الكفر بغير الوجوه وقيل بتوافق المسلمين
 خلل للفضيلة من الخوارج فانهم يجوزوا عليهم الكفر وهو باطل ومن الناس من
 لم يجوزوا الكفر لكن يجوزوا الكبار عليهم والصحيح ان الكبار لا يجوز منهم او
 لو صدرت الكبار عنهم لكانوا اقل درجة من عصاة الامة وذلك غير جائز
 واما الصفات فقد اختلفوا فيها واتفقوا الاكثر في انهم لا يجوز منهم
 الاقوام على المعصية الصغيرة لكن يجوز صدور ما منهم على وجه ثلثة امور
 السهو والسيار والاشك في ترك الاولى والثالث اشتباه المقتضى بالمباح
 واذا ثبت انهم معصومون ثبت التزم لا يفتزلوا الا بموجب الانغزال
 وهو المعصية متلف الاثر ان الملكا لو جعل شخصا حاكما في بلدة وامره
 بالعدل واجراء احكام الشريعة وعناية الرعايا وعامة البلدة فاذا اتى بما امره
 لا يستحق القول فلو عزل ذلك في غير مرتبة يكون مطلقا للناس قالوا

في قوله تعالى
 لا يظن الظالمون
 انهم آمنوا
 بل هم قوم
 لا يفقهون

في قوله تعالى
 لا يظن الظالمون
 انهم آمنوا
 بل هم قوم
 لا يفقهون

في قوله تعالى
 لا يظن الظالمون
 انهم آمنوا
 بل هم قوم
 لا يفقهون

عن العصبان عدا وانزال

اعلم ان الانبياء عليهم السلام بهم الامور عن الكفر بغير الوجوه وقيل بتوافق المسلمين
 خلل للفضيلة من الخوارج فانهم يجوزوا عليهم الكفر وهو باطل ومن الناس من
 لم يجوزوا الكفر لكن يجوزوا الكبار عليهم والصحيح ان الكبار لا يجوز منهم او
 لو صدرت الكبار عنهم لكانوا اقل درجة من عصاة الامة وذلك غير جائز
 واما الصفات فقد اختلفوا فيها واتفقوا الاكثر في انهم لا يجوز منهم
 الاقوام على المعصية الصغيرة لكن يجوز صدور ما منهم على وجه ثلثة امور
 السهو والسيار والاشك في ترك الاولى والثالث اشتباه المقتضى بالمباح
 واذا ثبت انهم معصومون ثبت التزم لا يفتزلوا الا بموجب الانغزال
 وهو المعصية متلف الاثر ان الملكا لو جعل شخصا حاكما في بلدة وامره
 بالعدل واجراء احكام الشريعة وعناية الرعايا وعامة البلدة فاذا اتى بما امره
 لا يستحق القول فلو عزل ذلك في غير مرتبة يكون مطلقا للناس قالوا

في قوله تعالى
 لا يظن الظالمون
 انهم آمنوا
 بل هم قوم
 لا يفقهون

في قوله تعالى
 لا يظن الظالمون
 انهم آمنوا
 بل هم قوم
 لا يفقهون

وما كانت بنى قط انى ولا عبد وشخصه او افعال

هذا الشارة الى شرائط النبوة يعني يجب ان يكون النبي ذكر الاله النبوة تقتضي
 الاشتهاد بالبرعة واطهار المعجزة والاثوثة ثانيا لانه لا يوجب السيرة لاشياء
 امرن بالقرآن في البيوت والى يكون قرالا العبد لا يقدر على الاشتغال بالبرعة

وفاقرين لم يعرف نبيا كذا القيا فاحذر من جدال

قيل اسم ذو القرنين عبد الله وقيل هو الاسكندر وانما سمي بهذا القرنين لانه سار الى
 مغرب الشمس والى مطلعها وقيل لانه رآه في النوم كانه استنه من الارض الى السماء
 فاحذر من الشمس فقص ذلك على قوم فسئمتي بهذا القرنين وقيل لانه ملك الروم الفارسي
 وقيل لانه اغمض في زمانه قرنا من الناس وهو في واختلجوا في نبوته فمروا عبد الله
 عمر والسجك وابن فرام انه كان نبيا وروى عن علي كرم الله وجهه انه كان عبدا صا
 ولم يكن نبيا ولا ملكا وقال ذهب انه كان ملكا ولم يوج اليه واختلفوا في زمانه ايضا
 قيل انه كان بعد عموذ وكان عمر الف وتسمة سنة وقال ذهب هو كان في فترة بين عيسى
 ومحمد عليهما السلام واختلفوا ايضا في نبوة لقما قال سعيد بن المسيب ومجاهد
 وقادة انه كان حكيما وليس نبيا وحملوا الحكمة في قوله تعالى ولقد آتينا لقيا الحكمة
 على الغرهم والعقل وقال الشعبي وعكرمة والسدق انه نبى فنهضهم الماد بالحكمة فيه النبوة

في قوله تعالى
 لا يظن الظالمون
 انهم آمنوا
 بل هم قوم
 لا يفقهون

لما كونا ان تحقق ونشوت النوال العطاء الضمير في فهم عائد الى الولى وهو مفرد
وانما اجازة باعتبار الجنسية في الولى بقرينة اضافة الجمع اليه فعوده اليه باعتبار
جائز كما في قوله وما حب الدنيا شغفن قلبي فانه ضمير شغفن للحب وانه مفرد وقال

[illegible]

والله صدق رجاؤه جلتي : على الاصحاب من غير احتمال
والله فاروق رجاؤه ومفضل : على عثمان بن النورين حال
ووهو النورين حقا كان خيرا : من الكفر في صف القتال

مثل رتبة عمر رضى الله عنه على المنبر المدينة
 جرسه يتردد من فوق قال لا ميم جرسه
 يا سارية البيل الجبل تحذير الهزوز
 الجبل المكمم العدو وسماح سارية كلامه
 مع بعد المسافة
 وفضل ج. ب. البيل كتاب عمر رضى
 وفضل هذا الكتاب في الأثر

انما سمي ابو بكر الصديق رضي الله عنه الصديق لان النبي صلى الله عليه وسلم لما فقه فضله الاسراء
 على ابي جهل لعنه الله قال بوجهل يا معشر بني كعب ابن لوى يعلم قدرهم فمن
 مصفق وواضح راسه تعجبوا وانكروا وارتد الناس من كان آمن به وسعى رجال
 الى ابي بكر رضي الله عنه فقال ان كان قال ذلك لصديق قالوا ان صدقة على ذلك
 قال في لاصدقة على بعد من ذلك فسمي الصديق قوله جلي اي ظاهر على اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم من غير احتمال الى غير غير ان يحتمل رجاء اصدهم من غير عليه والتم ادب التحام
 معنا علوا القدر عند الله ولقب عمر بالفاروق للفرق بين الحق والباطل وسمي
 عثمان ذى النورين لشرفه بنبي النبي صلى الله عليه وسلم والتم ادب النورين بنتاه قوله عال اي
 عال القدر وهو بول عثمان ولا يجوز ان يكون صفة لانه لكمة والمطابقة بين الصفة
 والموصوف شرط وادب الكبر على بن ابي طالب رضي الله عنه وبسمي به لكمة ورجعه
 الاعزاء في الجواب دون مرة وقوله حقا مفعول مطلق ذهب اهل السنة والجماعة
 وقدموا المعنى الى ان افضل البشر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق رضي الله عنه
 لقوله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس الى الاخرة ولا روى عن ابي عمر رضي الله عنه بها
 قال كنا نقول ورسول الله في من افضل الامة ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم بعد علي رضي
 الله عنهم وروى عن محمد بن الحنفية انه قال قلت لابي ابي الناس خير بعد رسول
 الله قال ابو بكر قلت نعم من قال عمر قال حشيت ان اقول نعم من يقول عثمان قلت
 نعم انت يا ابيت قال ما ابوك الا رجلا من المسلمين فثبت بهذا الحديث من يتهم

قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه
 ما ابوك الا رجلا من المسلمين

في الفضيلة

في الفضيلة وفيه اختلاف وكلام كثير بين النحاة لا يلحق التكميم في هذا المقام قال ابو بكر
 ولكم افضل بعد هذا من غير الاغيار طمأ لاتبالي
 انما اشارة الى ذى النورين اي لعلي افضل بعد عثمان وعلى غيره طمأ الى كلام لاتبالي
 في تفضيل علي الاغيار او لاتبالي اصد في تفضيل عليهما لا اتفاق اهل السنة
 والجماعة عليه ولما قرء الاحاديث فعلى هذا يجوز لاتبالي بالخطاب والقبلة
 وعلى التقديرين لا التهمي وعلمامة سقوط الباء قال رحمه الله عليه
 وللمصديقية الزحان فاعلم من غير التهمي في بعض الخلال
 الصدقية اي عائشة رضي الله عنها فضلت على فاطمة الزهراء في بعض الخصال
 وليس لها فضل يحب من فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فالحاصل ان عائشة ام المؤمنين
 وهي بعد حجة الكبر فضلت على نساء العالمين وهي المخصوصة بالنفس القدسية
 مطهرة عن الكدورات النفسية ولا يطعن فيها الا اولد الزنا وقرآن تجنب
 عن الفواحش والآثام ودرجتها في الجنة مع النبي صلى الله عليه وسلم والخلل الى مع فلكه والتم ادب
 معنا الخصال قال رحمه الله تعالى
 ولم يكن بينه وبينه موت من الكثرة الاغواء عال
 اللعنة بعد الطرد وهي يستعمل على من بعد من ربه الله كالشيعة عليه اللعنة
 ويستعمل على من بعد الله من الطير ما دام على الغفل القبيح او الكفر او الذنوب وذلك
 العماد فرب من ربه الله والتم ادب من يكون ملعونا واللعنة مختلف باختلاف الاعمال

السبعة من كماله اربع كانت اللعنة اغلظ والفرق بين لعنة الكفار
 ولعنة المسلمين ظاهرة لعنة الكفار يكون دائمة متصلة الى يوم القيمة
 ولعنة المسلمين يعني يكون ابعده من الخيرة والذين يعمل المعصية فهو في ذلك
 الوقت بعيد من الخيرة فان ارجع من المعصية وتاب الى الطاعة تكون مشغولا
 عنها والاولى الا لا يطلق لفظ اللعنة على المسلمين فاذا انقضى هذا فنقول
 لاشك ان يزبر يستحق اللعنة عند الله بقتل قرة المؤمنين الحسين رضي الله
 عنه لانه باشر ما هو اوجب الافعال واشتغلا وكما لا يستحل ان يقتل من يحتمل ان يتوب
 ويرجع ويندم على ما شره فاذا لم ير حتى يغفر له ودفعه في شفاعة النبي دم
 الاثر ان اوصيتا قتل عثم النبي دم اعني حسرة رضاه عند نعم الله عليه النبي دم
 وندم على فعله وبشره بالجنة وكما هو من اصحاب النبي دم فنع الاحتمال لا يعمى
 يميزه ولذا قال بعد موت قوله سور المكث راى لم يعمى الصديقين الا قول
 وعذرا يا فقال ان متجاوز الحد في الاغراء الى الخربى والنخشب قوله في الاغراء
 متعلق بحال وهو بدل من المكث وصرف للمضرة قال رحمه الله عليه
وايمان المقلد وواعبارة بانواع الدلائل كالنقل
 من اعتقاد الكافر الذين من التوحيد والنبوة والصدقة وغير ما تفكيره او هو
 قبول قول الغير في غير حجة اختلفوا في صحة ايمان قال ابو صيفيه وسفيان
 الثوري وما لك والشافعي والحمد لله من قبل انه صحيح وقال عامة المعتزلة انه

ليس

ليس بمؤمن ولا كافر وزعم ابو حاشم انه كافر فعنده انما يحكم بما اذا عرف
 ما يجب اعتقاده بالدليل العقلي وقال الاشعرى بشرط صحة ايمان الزبور
 كل مسئلة بدلائل عقلية وليس الشرط ان يعقب عنه بل لا ويجادل ضمنه
 وهو قول عامة المتكلمين والقائلون بصحة استدلال بانواع الدلائل لا سيما
 يدل على صحة العقل والنقل وفعل الرسول وكل واحد منهما نوع اما العقل
 فهو الايمان عبارة عن التصديق فان من اخبر خبر بصرفه غير ان يتبع
 احدهما ان يقول آمن به وآمن له واذا صدق المقلد من اخبره عن الله وصفا
 صار مؤمنا واما النقل فنقول دم حين سئل جبريل دم عن الايمان فاما
 اجاب الا بالتصديق وهو حاصل في المقلد فيكون مؤمنا واما الرسول دم فقد
 من آمن به وصدقته في جميع ما جاء به من عند الله مؤمنا ولا يستعمل العقل الدلائل
 العقلية في المسائل الاعتقادية وكذا الصحابة وآل بيوتهم الى يومنا هذا وانما
 بهذه الدلائل قطعية غير قابلة للتأويل شبه بالنقل وهي جمع نصل وهو
 حديد السيف قال رحمه الله عليه

وما عند النبي عقل جليل : كخلق الاسافل والاعالي

المراد بالاسافل الارض والاعالي السموات اتفق الامة على انه الاجاز بالله
 واجب والكفر به وام كمن اختلفوا بالاجابة بالعقل او بالسمع ذهب
 مشايخنا رضي الله عنهم الى انه واجب بالعقل قال ابو صيفيه رضي الله عنه لا عذر

كما لا شك في ان العقل عند النبي
 قبول انهم ضابط وبال

في الجبل مخالفة لما يراه من خلق السموات والارض وخلق نفسه وسائر خلقه
 واتم في احكام الشئ فعزوز حتى يقوم عليه حجة وقالت الملائكة والروح
 والمشيئة والحوارج لا يجب بالعقل وثمره الاختلاف انما يظهر في حق
 لا يبلغ الدعوة اصلا ونشأ في شاطئ الجبل ولم يؤخر وقت بل يعز في ذلك
 املا فعزوز اوجبه لا يعزوز وعزوز لا يوجب يعزوز انما قال هذا العقل ولم يتعز
 البلوغ لا اعزوز كثيره في شياخنا يجب معرفته بالعقل على الصبي العاقل لان
 على الوجوب العقل فلي كما القبي عاقل كالبالغ في وجوب الايمان
 به كما انه لو اسلم كما اسلامه صحيحا بالاتفاق قال رحمه الله عليه
وما ايمان شخص حال بالنسبة بمقبول العقيدة الامتثال
 بالنسبة الشبهة والتم اوهنا سكرات الموت يعني من آمن حالة الموت لم يقبل
 ايمانه لما انه في كفايته عن الموت فلم يؤخر بالغيب فلم يكن ممثلا لادبه
وما افعال خير في حسيب: من الايمان مفروض الوصال
 قوله مفروض الوصال حال في الضميمة المتكسر في خبر ما هو الظرف المستقر
 العائد الى الافعال فيجب ان يقول مفروض الوصال لكنه اعاد هو باعتبار
 المذكور قاضاة الافعال الى الخير فيقبل اضافة الموصوف الى الصفة
 يقع الافعال الحسنة المفروضة بل نعزوز الايمان اذ لا فيه خلاف ذهب
 المحققون من اصحابنا الى انه لا نعز منه بل الايمان عبارة عن التصديق

وفي ما يوسد اولى شخصك ايماني
 قبول اوله رشت بي باكت وبروا

وكلمة فعل صلح جزاء ايمانه
 كما كلمة حاصل اوله وصل قوله

بالتعبد في كل ما جاء به الرسول والآمر بالثبات شرط ايمانه الاحكام
 في الدنيا وقال مالك والشافعي واهل الحديث انها نعزوز الايمان
 فعزوزهم الايمان عبارة عن التصديق بالحق والآمر بالثبات
 والعمل بالاركان لثبات القبي فيهم انهم مؤمنون قبل وجوب الصلوة
 والتم الكوة والتج بالاتفاق فلو كان العمل داخل في الايمان لم يصح ايمانه
 ولا الله عطف الاسلام العمل على الايمان حيث قال الذين امنوا
 وعملوا الصالحات وعطف الشئ على الشئ تقتض المعافاة قال رحمه
ولا يتقضى بكفره وارتداد بعينه او بقتل واقتزال
 العهر انما الاقتزال لا قطع بعينه لا يكفره وارتداده بسبب التزنا
 او كسب قتل النفس والقطع ظلم والحاصل ان تركب الكبيرة دور
 الكفر لا يصير كافرا عند اهل السنة والجماعة فلو مات من غير توبة فازداده
 الرشاء عفا عنه بفضل وكبره وان شاء عذبه بقدر ذنبه ثم عاقبه امره الجنة
 ورعت الحوارج الكل في عصم صغيرة كانت او كبيرة فهو كافر وقالت المعزولة
 تركب الكبيرة ليس بكافر ولا مؤثر بل هو فاسق ولو مات من غير توبة لم يخلد
 في النار انما الله تعالى يمتحن تركب الكبيرة مؤثنا حيث قال يا ايها الذين
 آمنوا كتب عليكم العقصا القصاص في القتلى المبرأ من القتل الذي هو
 القصاص في الكبائر فثبت انه مؤثر والله الموفق والمرشد قال رحمه الله
ومن ينو ارتدادا بعد دهر يضر عن دين حق وانسلال



المادة التي تسمى المادة والانسلاخ الخارج من بين الشئ يعني قوله
يسئل انهم تتردد مرة يخرج عن الاسلام في حال النية لا العصد الكفر
بمنزل التصديق فيصير كافرا قال رحمه الله عليه

ولفظ الكفر في غير اعتقاد بطوع ردة دين باعتراف

ولفظ الكفر في غير اعتقاد اي لا يغير اعتقادها في غير الاعتقاد انما كلمة الكفر
بطوع اي باختيار قوله ردة دين في غير لفظ الكفر يعني من اهل البيت على
كلمة الكفر ولم يدر انما كلمة الكفر يكفر وفي فتاواه فاضلي اذ تكلم
بكلمة الكفر ولم يدر انه كافر اختلفوا فيه قال بعضهم لا يكون كافر او يعذر
بالجهل وقال بعضهم يصير كافرا ولا يعذر بالجهل قوله في غير اعتقاد
احترار من الاعتقاد فانه كفر بالاتفاق اوله يعتقد بل هو على كلمة
الكفر خطأ لم يصير كافرا بالاتفاق قوله بطوع احترار من الاعتقاد انما
فانه فيه تفصيل قال فاضلي الكفر انما كره بغير وجوب يكفر بكفر كافرا
وان كره بالقتل او بالتلاف عضو او ضرب مولم وقربة مطمئني بالاجابة
لا يكون كافرا استحيانا قال رحمه الله

ولا حكم بكفر حال شك بما يهتد ويقتو بارتيحال

لا حكم غيبة او خطا بما في بما يهتد مصدرية اللفظ القول بما لا يعقل
والارتجال هو القول في غير روية وفكر والجارو الجور راعى قوله بالرجال متعلق

بقوله

وفي الفاظ كثر ايماناً ذات
بعدم اعم من كمال فاضلي



وكما كافر في حال شك
كلام كافر اي كافر في حال شك

بقوله لا حكم وكجوز ان يتعلق بقوله لا حكم بجوز ان يتعلق به من وقوله
يلغو وهو ظاهر لا سيرة عليه اي لا حكم بكفر احد حال كونه سكر او بسبب
او كلمة الكفر على ما يغير فكره وتاميل فانه فيه تفصيل قال فاضلي
وانما كفر التسليم انما كان يعرف الخيرة والنشر والارض والسماء فكفره يكون
كفر في الاحكام وانما كان لا يعرف السماء من الارض والخيرة والنشر لا يكون
كفر في الاحكام عند علماء النجاشي قال رحمه الله

والمعذور من ثبوت شيئا بلفظه لا في بين الهملال

المعذور على ضربين متمتع وممكن والتمتع هو ما يكون عدمه واجبا كترك
الباري واجتماع التقيضين والممكن هو ما يكون نسبة الوجود والعدم
اليه سواء والروية يجوز ان يتعلق باللفظ الاول بالاتفاق ولا يطلق عليه
شيء ايضا بالاتفاق واختلفوا في القسم الثاني ووضع المتعينة الى حوز
تعلقها به قبل وجوده وقال اهل السنة والجماعة لا يتعلق به الروية قبل وجوده
لان علم الوجود هو مستف فلما يكون مرثيا وكذا لا يطلق عليه شي قبل وجوده
خلافا لمعتزلة والكلام المشيع ذكرته في شرح العدة فليطالع ثم قوله بلفظه
اي لو وقف على دليل كونه ليس بمرتدي وشي ظهر لي في بين الهملال قال رحمه الله

ودنيا ما حديث واليهيولي عديم الكفر فاسمع باجتهال

حديث فعيل بمعنى فاعل والعديم بمعنى المعذور والاجتهال الفتح يعني ما سئل
في المسئلة وما فيها من السموات والارض وما عليها من

وفي المعذور وكلمة ردة دين
تحتاج الى بيان في غير

وفي الدنيا ما حديث
وجوده في غير الدنيا

السموات والارض وما عليها من
الموجودات مما لا يدرك بالحواس
يقال عالم الارض وعالم السموات
والعالمات في غير ذلك في غير
الحواس في غير ذلك في غير
هذه الدنيا في غير الدنيا
في غير الدنيا في غير الدنيا

بعض

عذاب قبره اوله رسوه علمه
شوم كافريه فاسق بي حال

ويعطى الت بعضا كويني: وبعضا كوطرهم و

والتبرع بالعتبة
والعقبة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

✓✓

يرجى شفاعة أهل الخير والانبيا والاسماء والاخيار لمن ارتكب الكبيرة

دفعی اید شفاعت فرماتم
کبارم اعلیٰ بی پاک و پیر و

ولما العفو بلا شفاعه فضل لهم حرارة وبالشفاعة اولى
فان تفرغهم شفاعة الشافعين فالارسلوب هذا الصلابة
لنفسهم باع الكافرين عند القصد الى التفتيح
يقضي انهم يوسموا بما يخصهم لا بما يجرمهم وغيرهم
يعمل متفان في غير توبة تفرغهم في
الذين هم قبله ومنهم الايمان على غير لا يمكن
ضيق المذنب في النار والنعمة وعذابه المؤمنين والمؤمنات
منهم من تفرغ في النار والنعمة وعذابه المؤمنين والمؤمنات
عليه المذنب في النار والنعمة وعذابه المؤمنين والمؤمنات
عليه المذنب في النار والنعمة وعذابه المؤمنين والمؤمنات

كنهم وانما وصفه بالجلال اذ لو شبه بالشيء مطلقا لتبادرت الالوهام
الى الاله سبحانه والاشباه بالالوهام فيكون موجب لتغيير الطبع عن
نظم لانه غيب فيه فوصفه بالجلال يعلم انه اودع بالشيء شيئا يحجزه عن
اياتهم مثل وعلمه انه شبه لنظم بانما ابرع الجلال وصنعة بما يتبين
من التباس فيكون اشبا استعارة تخيلية لانه شيئا لها لا المذكور
هو المشبه
قال رحمه الله عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

التسوية التفرج البشيرة البشارة الروح الامارة المادام صيا الروح
تخلصه عن الشدة المادام بالجلال هو المادام العذب الصافي يعني نظمي
هذا يفرج قلب المؤمن بالروح والامر انه كسفر في البشارة اياه بانما يحجب
او يحرم ويخلص الروح عن الشبهة الظلمانية كالما العذب بقوله فيحفظه
حفظوا فيه حفظا واعتقادا ثانيا لواجبنا الصانع الالهي

المراد بالحواس هي الشروع المثل العطاء الامر معينا للالتباس في الشروع
فيه حفظا من جهة انكم تحفظونه وتعقدونه لا من جهة الالوهية والاعتقاد
فانكم انما يحفظوا فيه من هذه الجهة يلقوا العطاء يا من الله تعالى وانما من جهة
الرد والاعتراض فلا لانه حرام ولا حظ من العطاء لمباشرة الحرام فقول
حفظا واعتقادا تمييز وقوله ثانيا لواجبنا بانما جواب الامر والجنس

معنى

ايدي قلمي متلى راضيل
وفي روي ايدي قلمي راضيل



بسم الله الرحمن الرحيم
سيرة واصلا له اصناف اعطاه

صفا لانه لا طائل تحت واصفاته لا صنف من قبيل خاتم فضة قال الله

ولو نواعي هذا العبد ومعه بذكر الخيرة في حال ابتهاج
لعل له بعفوه بفضل ويعطيه السعادة في المال

العوام مصدر بمعنى الفاعل اراو بهذا العبد نفس الالهيته
التفريع بقول على سبيل الالتباس كونوا ثامرا هذا العبد
بذكر الخيرة حال نصرته الى الله واستغفاركم اليه لعل الله تعالى تجاوزه
عن سيئاته بفضل وكمه وبهركه دعاءكم يجعل عاقبة امره خيرا جزاه
الله تعالى عن ذلك جزاء حسنا ويعفوه لطفه وكمه ما وادعوا له
وله بالرحمة والرضوان والمغفرة والغفران وكل المسلمين اجمعين انه
ولي الاجابة والتوفيق الحمد لله رب العالمين

واني الحق ادعو كل وقت لمن باخيره يوما قد دعا لي

تمت الكتاب بحمد الله الملك الوهاب
بارح ١١٧٦

دعائي نام اولئك بوعبد الله
دعائي بغير يد جبريل وحفظه
دعائي لطف الله بغيره عفو نقص
دعائي بغيره سعادة لطف اعطاه

دعائي ابراهيم كما مقدار ربي
دعائي ابراهيم بغيره بعد او فربا